金剛般若波羅蜜經正解




主上殿下壬子生李氏 聖壽萬歲
王妃殿下辛亥生閔氏 聖壽齊年
大王大妃殿下戊辰生趙氏 聖壽萬歲
王大妃殿下辛卯生洪氏 聖壽萬歲
世子邸下甲戌生李氏 鶴筭千秋
嬪宮邸下辛未生閔氏 寶齡无疆

金剛經口訣

六祖大鑒禪師說

法性圓寂本無生滅因有生念遂有生緣故天得命之以生是故謂之命天命旣立眞空不有前日生念轉而爲意識意識之用散而爲六根六根各有分別中有所摠持者是故謂之心心者念慮之所在也神識之所舍也眞妄之所共處者也當凡夫聖賢幾會之地也一切衆生自無始來不能離生滅者皆爲此心所累故諸佛惟教人了此心此心了卽見自性見自性則是菩提也此在性時皆自空寂而湛然若無

緣有生念而後有者也有生則有形形者地水火風之聚沫也以血氣爲體有生者之所託也血氣足則精足精足則生神神足生妙用然則妙用者即在吾圓寂時之眞我也因形之遇物故見之於作爲而已但凡夫迷而逐物聖賢明而應物逐物者自彼應物者自我自彼者著於所見故受輪廻自我者當體常空萬刼如一合而觀之皆心之妙用也是故當其未生之時所謂性者圓滿具足空然無物湛乎自然其廣大與虛空等往來變化一切自由天雖欲命我以生其可得乎天猶不能命我以生況於四大乎況於

五行乎既有生念又有生緣故天得以生命我四大
得以氣形我五行得以數約我此有生者之所以有
滅也然乎生滅則一在凡夫聖賢之所以生滅則殊
凡夫之人生緣念有識隨業變習氣薰染因生愈甚
故既生之後心著諸妄妄認四大以爲我身妄認六
親以爲我有妄認聲色以爲快樂妄認塵勞以爲富
貴心目知見無所不妄諸妄既起煩惱萬差妄念奪
真真性遂隱人我爲主真識爲客三業前引百業後
隨流浪生死無有涯際生盡則滅滅盡復生生滅相
尋至墮諸趣轉轉不知愈恣無明造諸業罟遂至塵

沙刧盡不復人身聖賢則不然聖賢生不因念應迹而生欲生則生不待彼命故旣生之後圓寂之性依舊湛然無體相無罣礙其照萬法如青天白日無毫髮隱滯故能建立一切善法遍於沙界不見其少攝受一切衆生歸於寂滅不以爲多驅之不能來逐之不能去雖托四大爲形五行爲養皆我所假未嘗妄認我緣苟盡我迹當滅委而去之如來去耳於我何與哉是故凡夫有生則有滅滅者不能不生賢聖有生亦有滅滅者歸於眞空是故凡夫生滅如身中影出入相隨無有盡時聖賢生滅如空中雷自發自止

不累於物世人不知生滅之如此而以生滅爲煩惱大患蓋不自覺也覺則見生滅如身上塵當一振奮耳何能累我性哉昔我如來以大慈悲心憫一切衆生迷錯顛倒流浪生死之如此又見一切衆生本有快樂自在性皆可修證成佛欲一切衆生盡爲聖賢生滅不爲凡夫生滅猶慮一切衆生無始以來流浪日久其種性已差未能以一法速悟故爲說八萬四千法門門門可入皆可到眞如之地每說一法門莫非丁寧實語欲使一切衆生各隨所見法門入自心地到自心地見自佛性證自身佛卽同如來是故如

來於諸經說有者欲使一切衆生覩相生善說無者欲使一切衆生離相見性所說色空亦復如是然而衆生執著見有非眞有見無非眞無其見色見空皆如是執著復起斷常二見轉爲生死根蔕不示以無二法門又將迷錯顛倒流浪生死甚於前日故如來又爲說大般若法破斷常二見使一切衆生知眞有眞無眞色眞空本來無二亦不遠人湛然寂靜只在自已性中但以自已性智慧照破諸妄則曉然自見是故大般若經六百卷皆如來爲菩薩果人說佛性然而其間猶有爲頓漸者說惟金剛經爲發大乘者

說爲發最上乘者說是故其經先說四生四相次云凡所有相皆是虛妄若見諸相非相卽見如來盖顯一切法至無所住是爲眞諦故如來於此經凡說涉有卽破之以非直取實相以示衆生盖恐衆生不解佛所說其心反有所住故也如所謂佛法卽非佛法之類是也

金剛經口訣終

金剛經正解

剩閒居士龔穊綵註

蓮舫居士扈正智校

法會因由分第一　法者即大乘法也會者佛與諸弟子共會於祇園也因始也由行也行必有所始此法會者乃作經之因由也

如是我聞一時佛在舍衛國祇樹給孤獨園與大比丘衆千二百五十人俱爾時世尊食時著衣持鉢入舍衛大城乞食於其城中次第乞已還至本處飯食訖收衣鉢洗足已敷座而坐

註如是者指此經所言之法也我集經者自謂即

阿難也言如是之法我親從佛聞之一時者師弟
會遇說此般若之時佛者覺也自覺覺他覺行圓
滿故名曰佛此指釋迦爲一日教主也舍衞國梵
語舍衞此云聞物卽波斯匿王之國祇樹王之太
子名祇陀此云戰勝生時適値戰勝因以爲名樹
是祇陀所施給孤獨園者王之宰臣名須達多一作
拏常在此園賑濟孤獨達多原是外道因在護彌
長者家聞佛說法心生敬心欲得勝地請佛住思
太子有園方廣八十頃空曠淸淨堪爲福地往白
太子太子戲曰若布金滿園吾當與之達多如其

言太子亦不愛金將金共立精舍請佛說法比丘
梵語華言乞士謂上乞法於佛以明己之眞性下
乞食於人以爲世人種福卽今之僧也大比丘乃
得道之深者天人所共恭敬非小德故內外教典
無不博通非寡解故蓋佛將說眞空無上妙理必
得道之深者方能請問領悟也千二百五十人皆
佛所化度弟子常隨聽法者俱皆在也爾時彼時
也世尊舉世之人所尊敬也食時乞食時非受食
時乞食當辰巳受食當午時也著衣著僧伽黎卽
二十五條之大衣制像水田見生福故佛制入王

城聚落應著此衣猶今之搭戒衣也持鉢持四天王所獻之鉢過去維衛佛鉢入涅槃後供龍王宮中釋迦成道龍王送至海水上四天王取以奉佛此是紺琉璃鉢乞食時持之次第乞平等行乞不分貧富貴賤也本處即祇園也飯食訖此飯字作餐字解指受食時言訖畢也洗足西域行露足故以水滌去塵垢已完也敷布也布列高座而坐即今之止靜打坐將說法也

講 阿難記而言曰如是經之所言乃我親從佛聞之佛說此經時在舍衛國給孤獨園中與得道之大比丘及相隨聽法之衆千二百五十人俱同處

焉爾時世尊於日當辰巳可以乞食之時著僧伽黎大衣持紺琉璃鉢園在城外入舍衛城中次第行乞不越貧以從富不捨賤以從貴大慈平等無有選擇乞食既已還歸園中當午受食飯食事畢將入禪定於是收入衣鉢使心無係累洗足以潔其身乃布座而坐說法之因由起矣

善現起請分第二 分爲二節 當世尊趺坐之時正弟子請益之候故身起恭敬而請問也 善現須菩提之別名

時長老須菩提在大衆中即從座起偏袒右肩右膝著地合掌恭敬而白佛言希有世尊如來善護念諸

菩薩善付囑諸菩薩世尊善男子善女人發阿耨多羅三藐三菩提心云何應住云何降伏其心

註　時須菩提起問之時衆弟子中惟德尊而年高者謂之長老須菩提一名善現又稱空生尊者初生時其家一空相師占之唯善唯吉故名善吉偏半也袒露也所著之衣半露其右肩東土以袒爲慢西方以袒爲敬表請無上正覺之法以身擔荷也右膝著地右是正道左是邪道亦表請正法從實依歸卑禮承受也合掌恭敬東土以拱手爲恭西方以合掌爲敬兩手相合肅恭而身不懈一心

專注誠敬而容不息也自啓問須菩提向佛啓問而言已上七句皆集經者敘說也希有言曠刧難逢千界一佛世所希有讚佛之詞如來佛之通稱猶華言聖人如而不生來而不滅即眞性之體用以立名也護愛護念存念付付授囑囑告菩薩本云菩提薩埵畧其文而便於稱故云菩薩菩提華言覺悟薩埵華言有情覺有情者衆生多有情欲而不能覺惟菩薩在衆生有情之中自能覺悟而不染又能覺有情衆生而化導之也諸菩薩諸衆也指凡學于如來者阿謂無耨多羅謂上三謂正

藐謂等菩提謂覺謂無上正等正覺卽指眞心言也此心包含太虛孰得而上之故云無上然上自諸佛下至蠢動此心正相平等故云正等其覺圓明普照無偏無虧故云正覺云何猶如何請佛言之詞應當也住止也降伏者制禦之謂也

講須菩提在大衆中卽從自己座位起身整頓威儀袒其右肩以示不敢背乎師屈其右膝以示不敢左乎道合掌以示其歸依恭敬以示其嚴肅而啓白於佛以伸問辭先稱讚曰舉世所小有者我世尊也又曰如來起慈悲心善能衞護眷念此會

中之衆菩薩使之信受善能以此佛法付委囑託此會中之衆菩薩而使之奉行又問曰世尊若有善男子善女人學道之初發此阿耨多羅三藐三菩提心者云何爲當常住而使之不退轉至於妄心一起當以何道降伏而使之不惑亂我眞心也

佛言善哉善哉須菩提如汝所說如來善護念諸菩薩善付囑諸菩薩汝今諦聽當爲汝說善男子善女人發阿耨多羅三藐三菩提心應如是住如是降伏其心唯然世尊願樂欲聞

註 重言善哉讚歎之詞諦審也仔細聽也應當也

如是二句一云說在下二分此但引起而使審聽之詞是看得太虛止知照下者有以爲頂上文謂即此便可以住即此便可以降伏即指發菩提心爲印可之詞是看得太實止知承上者竊以如是二字虛中帶實上承發菩提心來實中尙虛下照度生布施去方是語脈夫照下引起人所易曉頂上處不可說得太盡有碍下文也唯應辭然者然其使已諦聽之言有以爲如儒書曾子之唯一貫者看得太深也願心所期樂心喜好欲心思得謂心期喜好思得聞住降之詳也

講佛因須菩提請問妙稱佛心故重言善哉善哉以歎美之遂順須菩提之言而云汝以如來善護念善付囑此善發我未發之言汝當詳審而聽吾當爲汝說此應住降伏之道人之菩提覺心雖本來固有然物欲陷溺攻取日衆最難發起者若善男善女既發此心當如是安住如是降伏其妄心須菩提即因佛言又稱世尊弟子願欲聞其說也

大乘正宗分第三

大乘者言非小乘也佛法有大乘小乘如儒家大學小學菩薩用此大乘法化導衆生猶車之載物運量有甚大也宗者心之所主正者言正而非邪也

佛告須菩提諸菩薩摩訶薩應如是降伏其心所有

一切衆生之類若卵生若胎生若濕生若化生若有色若無色若有想若無想若非有想非無想我皆令入無餘涅槃而滅度之如是滅度無量無數無邊衆生實無衆生得滅度者何以故須菩提若菩薩有我相人相衆生相壽者相卽非菩薩

註諸菩薩摩訶薩佛呼在會之衆也摩訶大也大覺有情卽能救度人者如是指下文所告也衆生者謂凡有生之類上自諸天下至人物衆生雖多約有九種若如也卵胎濕化有色無色有想無想非有想非無想也我者對衆之稱代度生菩薩設

爲自任之詞非佛自謂也皆盡也令使也入者入於其中無餘外更無有餘大涅槃一切修行者之所依歸蓋指本來淸淨眞空心境也滅消滅滅盡一切愚癡煩惱度化度度脫生死苦海菩薩心平等普願與一切衆生同入無餘涅槃也量限量數數目邊邊岸無量無數無邊總之極言其多也相者形迹執著此形迹心不虛空滯而不化謂之有也我相者認四大以爲已有而成我相人相對我而言衆生相則凡有生者皆是壽者利長生不滅有悠久之義

講佛告須菩提說諸大菩薩以妄心欲其降而使眞心安住者果何道以致之凡人一身悉皆五陰六識遮蔽我之眞性故與一切衆生交接感我妄心時難降伏何以見之有性易輕舉飛揚浮動或由軀殼而名卵生者有識常流轉習氣深重或由胞衣而名胎生者有心隨邪見沉淪不省或感濕氣而名濕生者有情逐景趣遷流起幻或隨變化而名化生者有執相修因著色見者名爲有色有寂守空頑著無色見者名爲無色有滯諸聞見係念染著者名爲有想有絕念不起致虛守寂者名

爲無想有起生滅見落有無兩頭機者名非有想
非無想凡此九類衆生迷眞逐妄種性不同相因
性起妄心建立隨類受生若天若人若物虛空等
神陰魔等鬼沉溺世趣流轉生死下自欲界上至
諸天輪廻六道難入涅槃者也以妄感妄動我妄
心起分別見致難降伏今我卽發平等正覺心則
衆生本心與我心無二皆令消融其煩惱點化其
染著覺妄悟眞破愚癡見息無明火入於清淨無
爲涅槃妙境而滅度之如是滅度無限量無計數
無邊際一切衆生豈眞有衆生使入涅槃而滅度

之哉盖衆生原有此菩提心只爲迷而不悟遂生種種妄相今令心地一朝豁然開朗種性悉化頓見本性空寂是乃自性自度本來無此衆生何得而滅度之夫實無有衆生得滅度者此何以故盖自性本空無有我人衆生壽者之形迹是爲無上菩提心方是大菩薩若或有此四相則於前一切衆生妄爲分別心生邪見起諸煩惱安得皆令滅度以至涅槃哉卽非菩薩地位中人矣

妙行無住分第四

分爲二節妙行謂修無上正覺精妙之行無住者不拘泥執著精妙之行本無住著也

復次須菩提菩薩於法應無所住行於布施所謂不住色布施不住聲香味觸法布施

【註】復還也次再也還再與須菩提言敘經者之詞也　宗註次坐次也須菩提先于座起跪而請問至是使還坐而告之復次二字佛言也須菩提呼而告之也亦通錄為旁參　於法之法槩指佛法言觸法之法屬意分別思想皆是布普也施捨也色聲香味觸法為六塵眼耳鼻舌身意為六根眼入色耳入聲鼻入香舌入味身入觸意入法為六入觸者來加于身如飽煖安逸者妙觸也勞痛饑

寒者苦觸也法者即意之所舉計校分別是非之類當于義理者善法也動于情欲者惡法也住者即住于根塵而執著不化也不住布施如以色施人而不存施色之心聲香等亦然

講佛再與須菩提說菩薩於一切所行之法當無所執著即行於布施言以色布施不著於色聲香味觸法皆然蓋凡夫貪著借布施種福此爲住相布施著在物上菩薩行施了達本空不住色聲香味觸法而施無留滯執著應當也菩薩行施理當如是也

須菩提菩薩應如是布施不住於相何以故若菩薩不住相布施其福德不可思量須菩提於意云何東方虛空可思量不不也世尊須菩提南西北方四維上下虛空可思量不不也世尊須菩提菩薩無住相布施福德亦復如是不可思量須菩提菩薩但應如所教住

註相卽六根六塵之相福德乃性中之福德佛恐人疑不住相則落頑空故言福德以喚醒之福德無量福報亦無量佛止言福德者菩薩但修福不望福報也不可思量言其廣大不可以心思度量

其多小也於意云何言汝意中作何理會也四維四隅也如東南方西北方之類東西南北四維上下總謂之十方虛空者太虛之中無有纖毫隔礙蕩然空明非心思可能量度佛以福德不可思量故舉十方虛空爲喻虛空豈可思量故須菩提皆言不也語畢而呼世尊者敬之至也虛空而該以十方者是虛空之全體即非頑空也如是指上文虛空也

【講】佛又呼須菩提而言菩薩自當如是布施不住於相何以故若學道的菩薩不泥著色聲香味觸

法之根塵以爲布施則喜捨心空圓滿其福德量
等虛空豈人之心思可得而測度忖量哉又問須
菩提於汝意中自謂如何如東方虛空可以心思
度量不須菩提答云不可思量更問南西北方四
維上下虛空可思量不須菩提亦答云不可思量
蓋大莫大於虛空非人之所測度佛又明說無住
相布施之福德亦如虛空之不可以思量也既而
佛又呼而告之諸菩薩之學道者不必別處更求
應住之下落但當依我所教於汝無住相布施之
法便就此止應用存養之間湛若十方虛空無所

住而住可也

如理實見分第五 分爲二節凡人之形色皆屬虛妄非眞實也所見非眞見也惟此如如之理乃人本性是爲眞實不以目見而以心見不求相見而求理見是爲實見也

須菩提於意云何可以身相見如來不不也世尊不可以身相得見如來何以故如來所說身相卽非身相

【註】此如來謂眞性佛湛然常住本無生滅無相之可見者也身謂色身相謂諸相卽非身相謂色身與諸相皆非眞實也

【講】佛語須菩提曰我謂學道菩薩如所教住而無

所別求者蓋以如來不可以形迹求也於汝之意
云何可以有形之色相卽見如來不耶須菩提解
其意乃答曰不也世尊不可以身相得見如來何
故不可以身相見之蓋如來所說身相不過形體
假合之末耳豈可謂之實有身相而見眞如來哉
故曰卽非身相也

佛告須菩提凡所有相皆是虛妄若見諸相非相卽
見如來

【註】謂之諸相不止身相凡法相非法相皆在其中
而心不執著則見諸相非相此如來指法身也

講佛告須菩提曰夫如來既不可以相求可見世間凡有形相者皆是假合的不是本有眞實的雖有形相亦虛妄耳汝若能見一切諸相便識破非眞實本相自無執相迷眞之失即能迴光返照見法身眞性如來隨處顯現矣

正信希有分第六　分爲二節學道以信爲本大乘法無住無相乃是正宗聞之而不疑懼故爲正信此人不可多得故爲希有

須菩提白佛言世尊頗有衆生得聞如是言說章句生實信不佛告須菩提莫作是說如來滅後後五百歲有持戒修福者於此章句能生信心以此爲實當

知是人不於一佛二佛三四五佛而種善根已於無量千萬佛所種諸善根聞是章句乃至一念生淨信者須菩提如來悉知悉見是諸衆生得如是無量福德

註 白告也頗畧也章章分句句讀實信真實信心也如是言說章句指上三四五分之辭與無住行施無相見佛之說後五百歲者大集經云有五箇五百歲初五百歲解脫堅固第二禪定堅固第三多聞堅固第四塔寺堅固第五鬭諍堅固經云後五百歲指末法鬭諍之時亦有持戒修福之人持

戒者諸惡莫作修福者衆善奉行根者有生長之
義一念生淨信專一其念而無染著是名淨信也
福德兼慧而言世間所享者福報信此經者名福
德言有福又有德也
【講】須菩提深信佛所言說恐後之人聞法不能信
受乃白佛言世尊所說皆大乘正宗之教菩薩未
有不信受而奉行者但大凡衆生頗有得聞如是
不住行施眞空無相之言說章句果能實信之不
也佛告須菩提汝莫輕視衆生作此生實信不之
說蓋不住眞空妙理人心所固有但爲六塵四相

所蔽而昧之耳必有大根器的善人自能信任其道即至如來滅後到後五百歲之時斷有持戒修福之善人能於此經中之一章一句信之於心以爲眞實語當知此人之善根培植甚厚豈止於一佛二佛三四五佛而種此善根哉已於無量千萬佛所中凡世間一切利物濟人之事無不行之而種諸善根發生得此實信心來非淺根人所能得也若有此善根之人得聞此經之章句乃至一念之中淨而不亂信而不疑生此淨信心者如來盡能證明而知之盡能攝受而見之是諸信心者雖

名爲衆生其淨信所得福德受用不盡豈有限量哉

何以故是諸衆生無復我相人相衆生相壽者相無法相亦無非法相何以故是諸衆生若心取相卽爲著我人衆生壽者若取法相卽著我人衆生壽者何以故若取非法相卽著我人衆生壽者是故不應取法不應取非法以是義故如來常說汝等比丘知我說法如筏喻者法尙應捨何況非法

註第一何以故言淨信福德在無相第二何以故言所以無相之故第三何以故倘人云疑衍　此

釋生信得福之故該乎生法二空無四相生空也無法相無非法相法空也我人衆生壽者盡天地間之相不出乎此非法者無法也淪於頑空取猶執也心取相者此中不化未悟無相之理而欲執相以求是有外障故云即著四相法相雖非色相之比然一有所取亦不悟真空體而起內障故亦云即著非法原不離相況執之乎著四相者即非菩薩故必無取無著方合真空所以不應取之故如來常有如筏之喻也

講佛言是諸衆生何故得如此之福德彼一念生

淨信其實善根純熟能合眞空無相之理無復有
我人衆生壽者之四相亦無有執著此經之章句
落於有見而爲法相亦無有不思去探討其言沉
空守寂落於無見而爲非法相也不著有無兩邊
復其眞空之性諸相盡捐心無染著所以淨信此
經而福德無量佛又反言之此何以故也假使是
諸衆生若心不空取有形相即爲牽著我人衆生
壽者之形迹矣豈能使心性空明隨機感應乎此
人之所易曉也至於我說無法相者以本空眞體
不在言語文字之間若取法相就是與前執著四

相之心一般至於非法則無相矣我亦謂無非法
相者蓋眞性中諸法顯現無容一毫染著原不相
碍若取非法相謂之無記空斷滅見此心不化與
前著四相又何異焉是故法與非法兩頭見至須
截斷不能執爲有而取法亦不應執爲無而取非
法以此不應取之義亦有原故如來嘗謂汝等學
道比丘當知我說此法皆因汝有四相不能了悟
眞空超登彼岸是以假此法令汝度脫生死苦海
耳汝若既見本心證涅槃樂即我所說之法亦當
不用猶如編竹成筏渡人過水到岸則不須筏矣

夫法尚當捨去何況著無非法又安用執取爲哉

無得無說分第七

無上菩提之理本來無相當體空寂無物可得無言可說也

須菩提於意云何如來得阿耨多羅三藐三菩提耶如來有所說法耶須菩提言如我解佛所說義無有定法名阿耨多羅三藐三菩提亦無有定法如來可說何以故如來所說法皆不可取不可說非法非非法所以者何一切賢聖皆以無爲法而有差別

註 耶者疑辭亦詰問辭也菩提心是如來本性亦人之所同具豈自外而獨得有待言而顯哉定者泥於一處而不通也非法則不有非非法則不無

非有非無乃極至之理也所以以字承上來皆以以字用也無爲法即是無上菩提之別名乃自然覺性不假人爲者也或云有爲法世間法也無爲法出世間法也要之皆以無爲法而有差別則有爲亦本于無爲分箇有無所謂差別也世人多以無爲二字認作灰心槁形一無所爲此眞愚見也得道淺者爲賢得道深者爲聖指現成者言差別不同也又參差分別也按差別差字有二音一初牙切音叉一初宜切音雌考古本註原讀作叉不同也後有讀雌者參差也就賢聖淺深說當作參差就有爲無爲說當作不同然不同中具有參差義則二音皆可通讀不必拘也

講前章既云不應取法當如筏喻猶恐須菩提未透徹故又設問曰汝之意云何如來無上菩提法果有所求而得之於已耶抑以此法有所說而教之人耶須菩提云如我心中悟佛所說之義則知無上正等正覺之法亦强名耳求之了不可得本無定有之法實此名也即如來所說但爲覺悟衆生隨機設教不得已而有言亦無定有之法如來可據而說也如來之法無定名亦無定說者其故何也蓋如來所說者無上菩提法也可以心悟而不可以相取一有取心則馳於外求可以心傳而

不可以言授一有言說則泥於文辭皆不可也是法也若執以爲法微妙莫測有而不有法何所在非法也若執以爲非法隨感卽應無而不無何在非法又非非法也而謂可以定名定說歟所以然者何也法本於無惟無故妙也此一切賢聖雖先後遠近之不同皆不能外無以爲法但所見有淺深作用有隨機而差別不同耳

依法出生分第八 法者卽此經之法指般若波羅蜜多言依者不違之謂諸佛一切妙法盡依此法出生也

須菩提於意云何若人滿三千大千世界七寶以用

布施是人所得福德寧爲多不須菩提言甚多世尊何以故是福德卽非福德性是故如來說福德多若復有人於此經中受持乃至四句偈等爲他人說其福勝彼何以故須菩提一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法皆從此經出須菩提所謂佛法者卽非佛法

註 三千大千世界者世爲遷流界爲方位界限過去未來現在爲世東西南北四維上下爲界三千大千統言一大世界形容其多也布施廣布捨施也七寶者金銀琉璃珊瑚瑪瑙珍珠玻璃也寧爲

猶可爲乃計其多而故問之辭四句偈諸解不一或指經中二偈或指無我相四句須知佛止說偈不專執一金剛經乃大藏經之要勸人受持四句偈或顯實相或明妙法又經中之要執一廢餘便失經意此經自始至終總談眞空無相妙理人能體會此旨一卷中精功成文者何處不有偈者發言成句也四句偈而曰乃至曰等者自多至少之意不止四句爲偈也要活看乃至字等字餘詳廣錄

講須菩提固知無相之理但不知得無量之福佛

將以此持經功德開示學人故先設言呼須菩提而告之設有人充滿三千大千世界之七寶用以布施此人所獲福德多乎不乎須菩提會意答云人以七寶布施實豐福勝其福德甚多誠如世尊之言也何以故是福乃有相之施於性中真空無相之理全不相關初非性中自然之福德也所以如來說福德多耳蓋是假合故見其多也佛言若有人於此經中之言直下承受而不忘拳拳奉持而不厭乃至由博而約於四句偈等爲人解說其義則是自利利他不特覺一己之性並覺衆人之

性將見人已兼成所獲之福勝於彼之七寶布施多矣然所以勝彼者此何以故也蓋般若眞空無相之理是諸佛之本性一切諸佛之多及諸佛無上菩提之法皆自此經流出求其直指全體未有若此經之明且盡者佛又恐人泥於佛法又呼須菩提而曉之曰所謂佛法者本來無有不過假此開悟衆生使之言下見性乃名爲佛法也故曰即非佛法隨掃以顯般若眞空耳

一相無相分第九 一相者謂修行四果各有一相也其實功有次第而無爲則一果雖深淺不同而總不可萌有得之心當深造以悟入無相蓋須陀洹等皆是假名究竟本來一相亦無無

須菩提於意云何須陀洹能作是念我得須陀洹果不須菩提言不也世尊何以故須陀洹名爲入流而無所入不入色聲香味觸法是名須陀洹須菩提於意云何斯陀含能作是念我得斯陀含果不須菩提言不也世尊何以故斯陀含名一往來而實無往來是名斯陀含須菩提於意云何阿那含能作是念我得阿那含果不須菩提言不也世尊何以故阿那含名爲不來而實無不來是故名阿那含須菩提於意云何阿羅漢能作是念我得阿羅漢道不須菩提言不也世尊何以故實無有法名阿羅漢世尊若阿羅

漢作是念我得阿羅漢道卽爲著我人衆生壽者世尊佛說我得無諍三昧人中最爲第一是第一離欲阿羅漢世尊我不作是念我是離欲阿羅漢世尊我若作是念我得阿羅漢道世尊則不說須菩提是樂阿蘭那行者以須菩提實無所行而名須菩提是樂阿蘭那行

【註】梵語須陁洹此云入流入聖人流也而無所入者不著入流之相也我者指須陁洹等言梵語斯陀含此云一往來謂前念起妄後念卽止前念有著後念卽離妄念往來於心中往則妄念止時而

又或一來本性未能寂滅故也梵語阿那含此云不來不來欲界亦名出欲外無欲境內無欲心謂已斷欲界思惑也梵語阿羅漢此云離欲其心已證無為之體諸漏已盡自無生滅果如樹之結果謂到此地位道者得無相之理非徒果也　又須陀洹果者煩惱不生決定不入地獄異類是名初果如果之初生者也斯陀含果者色身只一次往來天上人間如果之方碩者也阿那含果者欲習永盡決定不來欲界受生如果之將熟者也阿羅漢心境俱空內外常寂法寶無有豈作得道念如

果之已熟者也梵語三昧此云正定亦云正覺樂愛也梵語阿蘭那此云無諍萌於心曰念見於事曰行謂其無人我見而不起諍行也實無所行者本性空寂隨緣赴感而實無行之之心也

講佛問須菩提曰須陀洹作箇念頭自謂我必得此果不須菩提知其不然乃曰須陀洹不萌得果之心何也蓋彼已超乎凡見心趨無相之理得與聖人之流而無所入於聖域之想惟克制其欲不入六塵境界須陀洹之所以得名者其在是與佛又問曰斯陀含作箇念頭自謂我必得此果不須

菩提即不然之云斯陀含心已造到至靜之地但目覩諸境未能不動此心還有一生一滅而無第二生滅前念方著後念即覺不久于人欲雖往來于人間天上名一往來而實無往來也是斯陀含之所由名歟佛又問曰阿那含作箇念頭自謂我必得此果不須菩提即不然之云阿那含心空欲念已斷塵界思惑外不見有可欲之境不來欲界受生名爲不來矣夫曰不來是此心尚未融化猶有強制之勞而其實無不來之迹蓋不惟六根清淨且見得六塵本空此已造到佳境矣非阿那含

之謂乎佛又問曰阿羅漢作箇念頭自謂我得這箇道不須菩提知其不然卽不之曰阿羅漢亦是假名佛法本空實無有法名阿羅漢也設若阿羅漢作得道之念是所得心猶未除卽著我人等四相矣豈足稱阿羅漢哉須菩提又拈出平日所得佛說而證之曰世尊佛昔日曾說我須菩提一念不生諸法無諍得此三昧諸弟子中許我爲第一必定是我脫盡人欲方許我爲離欲阿羅漢世尊雖許我爲離欲阿羅漢我則不作是念我是離欲阿羅漢又恐大衆不知去所得心故呼世尊詳言

曰我若作此念而必欲得阿羅漢道則又生一妄想安得六欲頓空世尊卽不於大弟子中說我須菩提是好樂寂靜之人有是無諍之行也以須菩提外雖有所行而中實無有所行之心方纔名我須菩提爲樂阿蘭那行也

莊嚴淨土分第十

分爲三節莊嚴者盛飾也淨土者清淨世界卽佛國土也此在境上說心地清淨成就莊嚴心地不清去佛土遠諸菩薩於自性中湛然清淨心無係累自有莊嚴境界此在心上說佛土由心建立故菩薩事心下事土成就莊嚴心而土自無不淨兼此三義方全

佛告須菩提於意云何如來昔在然燈佛所於法有所得不不也世尊如來在然燈佛所於法實無所得

註如來佛自謂昔前也然燈佛即定光佛其佛生時身光如燈故名然燈乃釋迦佛授記之師有所得謂有所得之法也

講佛以諸菩薩雖聞四果俱無所得之言而有得心未除猶疑佛法非無執於有法可住故告須菩提曰於汝意中云何我當初於然燈佛處聞法聽受成無上道果然有得於本師之法不須菩提答曰不也世尊如來雖在本師處聽法不過自悟自修因師開導成就無上菩提其實何曾有法可得以爲秘授師傳也

須菩提於意云何菩薩莊嚴佛土不不也世尊何以故莊嚴佛土者卽非莊嚴是名莊嚴是故須菩提諸菩薩摩訶薩應如是生清淨心不應住色生心不應住聲香味觸法生心應無所住而生其心

註 莊嚴以境言莊端正裝飾也嚴齊整莊飾也以心言眞性不亂曰莊邪妄不入曰嚴佛土以境言謂佛世界以心言指本來心地謂之佛土者佛心不失本來能全心地猶之儒家言道歸之聖人耳五行土居中央出生萬物心居中道出生萬法故以土喻心又一世界中必有一佛設化故世界亦

云佛土即非者遣掃之詞是名者權立之義或曰即非無二解是名有兩義一曰虛有是名耳一曰乃所以名也宜隨文會之　剩聞曰即非是名義相呼應經中用此文法甚多皆是遣掃權立義用即非者從虛有是名單用是名者從來所以名金經以破相顯眞爲宗遣掃權立是爲正義解經者有以即非爲指實相如即非身相謂非身相乃眞相也是從即字逗斷將非字連下作轉指義是名作乃所以名解經中作是解者亦甚多是即非亦有二義也細體經文是遣掃爲當蓋即非是破相

破相正以顯眞妙在不明言先德云使人自領會方親切耳解爲轉指者用意太深說似微妙反捹經義蓋指明道破如同嚼蠟下文重重徵詰皆不必矣須知相卽無相直至一合理相分方明從前皆是遣掃未會點破也諸菩薩指修行者言摩訶薩廣大之稱應當也如是二字指下文所言無所住者不住著在一處執滯不化也

【講】佛問須菩提曰法旣無得於汝意中畢竟云何我思菩薩所住之處謂之佛土菩薩於佛土果有意作善緣福業必期相好莊嚴不耶須菩提深解

佛旨據理以答曰如謂菩薩莊嚴佛土者其說不然也世尊此何以故蓋菩薩莊嚴佛土不在外貌形迹間也若以七寶宮殿五采棟宇之類始爲莊嚴佛土幻成莊嚴不實即非莊嚴是虛名爲莊嚴耳菩薩豈著意莊嚴佛土哉佛以須菩提能領佛旨隨順其詞而語之是故須菩提菩薩莊嚴旣不在於外飾則當內求於心夫心本清淨也知誘物化而心不清淨矣乃旣知佛法無所得又知莊嚴非莊嚴此無取無著清淨心也諸學道菩薩當如是湛然常虛而不染寂然常定而不滑以生清淨

心不當住在形色上生心亦不當住在聲香味觸
法上生心一有所住便爲六塵所縛妄念旋起不
能清淨矣須知清淨心妙圓周徧不泥方所本無
所住也當於無所住處而生其心如明鏡當前物
來悉照物去卽空自然心地清淨不拘方所斯眞
莊嚴也若佛土世界莊嚴皆是假果假說幻相耳
何足計哉
須菩提譬如有人身如須彌山王於意云何是身爲
大不須菩提言甚大世尊何以故佛說非身是名大
身

註 須彌山王者以此山在四天下之中爲山之極大者故名山王謂在衆山之中而爲王者也高廣三百三十六萬里日月遶山而行以爲晝夜由此而分四面爲四天下其上有三十三天可謂至大矣以此喻人身之大不過假說其詞如七寶滿三千大千之類

講 佛呼須菩提語之曰譬如有人焉其身如須彌山王汝意中云何可以爲大不耶須菩提深悟佛旨答言身如須彌山王誠大矣然此大身何以有是大也若以色相身言寧有是大佛所說者非色

相之身是乃名爲大身也

無爲福勝分第十一　無爲法也福勝言修無爲之法其福勝於河沙世界之七寶布施也蓋持經功德人已俱利不假施爲此無爲之福比他有相布施之福爲尤勝矣

須菩提如恒河中所有沙數如是沙等恒河於意云何是諸恒河沙寧爲多不須菩提言甚多世尊但諸恒河尚多無數何況其沙須菩提我今實言告汝若有善男子善女人以七寶滿爾所恒河沙數三千大千世界以用布施得福多不須菩提言甚多世尊佛告須菩提若善男子善女人於此經中乃至受持四句偈等爲他人說而此福德勝前福德

【註】西土有河名曰恒河從阿耨池東流出周廻四十里佛多在此說法故取以爲喻弟子所習見使易曉耳沙等恒河倒裝文法謂恒河如沙之多也

【講】佛以衆人所易見者先設問須菩提世間物數莫不有多寡如恒河中所有沙數其數難量設使恒河之數如沙等于汝之意所云如何是諸恒河中之沙數寧爲多不須菩提答言甚多復呼世尊言但諸如沙等之恒河尚且多而無盡數何況河中之沙其爲數也又安有盡哉佛謂須菩提我今以眞實之言告汝若有善男善女以七寶至重之

物充滿爾所謂恒河沙數三千大千世界用以布施與人所得之福果爲多不須菩提卽以甚多答之而又呼世尊以證之意以如此布施得福豈有不多之理但不知世尊以爲何如耳佛告須菩提曰汝以七寶布施者所得之福遂爲多耶若有善男善女於此經中乃至四句偈等信受于心會其義堅持于心存其理則是內見真性已不爲業識所迷又能爲他人解說使聽受之能亦信而不疑持而不失心地開朗有悟明真性之漸久之善根皆熟可脫輪迴成無上道則人已兼益其福卽無

爲福也所受福德視彼七寶布施者眞勝多矣

尊重正教分第十二 正教即無爲法以此爲教是爲正教佛以菩提法立教皆是盡性至命之理正大無邪之論人能尊崇而敬重之明心見性了悟眞空爲受持正教天人皆生敬重

復次須菩提隨說是經乃至四句偈等當知此處一切世間天人阿修羅皆應供養如佛塔廟何況有人盡能受持讀誦須菩提當知是人成就最上第一希有之法若是經典所在之處即爲有佛若尊重弟子

註 隨說者不論前後心無分別任所在處不拘凡聖見人即隨機化導而說是經也當知此處者謂說經之處天者天道如四天王之類人者人道即

世間之人阿修羅神道此云非天以其果報最勝

者鄰次諸天雖近享天福而行非天道也修羅有胎卵濕

化四種化生者能攝持世界勢力無畏與梵王帝

釋及四天王爭權此類嗔性最重然却能爲佛護

法胎生者屬人趣卵生者屬鬼趣濕生者屬畜生

趣大槩以嗔恨心重托生神道而果報又不同耳

六道中不言地獄餓鬼畜生者以三種爲業識昏

迷苦報障重不知經理也塔者藏舍利之地廟者

設法像之所皆世人敬佛之地對文曰讀背文曰

誦學居師後曰弟解從師生曰子或云以父兄之

禮事其師故名弟子

講佛復謂須菩提云有人隨說是經或半部或一

章乃至最少如四句偈等因文顯義令諸聽者除迷妄心悟真空理當知此說經之處一切世間天人阿修羅皆應以華香纓絡幢幡寶盖恭敬供養如佛之塔廟慇懃瞻禮也夫隨說者非全經也而感動天人等恭敬供養已如是何況有人于全部經典盡能以心受持以口讀誦會通其文研窮其義須菩提當知是盡能之人深體無相無住之理不離當念真能成就最上而無可加第一而無可比絕無而僅有之法其當爲天人供養又何如耶不特持誦能感動而已若是經典所在之處卽爲

有佛不待外求經在是佛即在是而大弟子亦在是宛然三寶共居焉人可不信受奉持也哉

如法受持分第十三

分爲二節　如法者當如般若之法受持者承受行持受之于佛持之于己也前言眞空無相尚未闡明如何受持此分明言名爲金剛般若波羅蜜則信受而持守者有據所以教當依此法而受持之也

爾時須菩提白佛言世尊當何名此經我等云何奉持佛告須菩提是經名爲金剛般若波羅蜜以是名字汝當奉持所以者何須菩提佛說般若波羅蜜即非般若波羅蜜是名般若波羅蜜須菩提於意云何如來有所說法不須菩提白佛言世尊如來無所說

須菩提於意云何三千大千世界所有微塵是爲多不須菩提言甚多世尊須菩提諸微塵如來說非微塵是名微塵如來說世界非世界是名世界須菩提於意云何可以三十二相見如來不不也世尊不可以三十二相得見如來何以故如來說三十二相即是非相是名三十二相

註微塵空中飛塵卽紅塵也積塵成界析界爲塵大而世界小而微塵皆幻妄不實故云非微塵非世界皆假名也三十二相乃佛之正報色身有三十二件好處如眼耳口舌手足豐滿潤澤勝妙殊

絕形體端正光明映徹非是愛欲所生是從三十二行得過異流俗然凡所有相皆是虛妄也

講 時須菩提疑情釋盡又聞所說受持讀誦得成最上之法歆慕向往但未知命名之義受持之道當何如耳故白于佛而問曰世尊所說此經當以何義命名我等弟子當以何道奉持佛答是經名爲金剛般若波羅蜜蓋智慧如金剛堅利能斷六塵煩惱直至諸佛彼岸以是名字汝當奉行而持守也至究其所以之故即我所說般若波羅蜜亦非實有般若波羅蜜也妙明本性湛若虛空寂然

無相惟恐人生斷滅見不過假此以導衆生持守
是名爲般若波羅蜜也又恐執著虛名不悟本性
如來住世普度羣迷到處爲人開示其實般若乃
無上菩提法心法也在自本性中非言語文字所
能了者故呼須菩提問曰於汝意中云何謂如來
設教有所說法不耶須菩提答云如來設教原是
隨機化導令人自性自悟無容外求於法實無所
說亦無可說也佛又呼須菩提言曰最大者莫若
世界最細者莫若微塵於汝意所見又云何試觀
三千大千世界中所有微塵處處布滿果爲多不

須菩提答言世界固多微塵更多甚多世尊佛因須菩提甚多之對恐其泥于有相又呼而告之諸微塵者原是幻妄之物如見雨則爲泥遇火則欲灰本無定體如來說非實有微塵也是虛名微塵而已若人識得非眞則太虛澄徹所謂在塵離塵者也不特微塵假而世界亦虛如山之高水之深可謂大矣然山有時而崩水有時而涸刼盡必壞非眞有世界也是虛名世界而已若人識得是假則心地朗然所謂在世離世者也佛又問須菩提世界微塵俱屬幻妄汝已知之至如來色身有三

十二相爲人所不能及不知汝意云何凡欲見如
來者果可以此三十二相見如來不須菩提答言
三十二相佛之色身也若以相爲可見如來不也
世尊不可以相見如來者此何以故蓋如來說三
十二相者雖勝妙殊絕不過色身耳非眞相也是
名三十二相假名也未有終不壞者豈可以相見
如來乎
須菩提若有善男子善女人以恒河沙等身命布施
若復有人於此經中乃至受持四句偈等爲他人說
其福甚多

註七寶布施外財也身命布施內財也外財易內財難身命而至恒沙之多難之難矣然不脫有漏之因未明本性若受持經偈直趣菩提爲人解說使知各人自性俱有般若波羅蜜法則視捨身布施之福豈不甚多哉

講佛又語須菩提曰世間所重者莫過於身命若有善男善女以恒河沙等身命之多不惜而以布施凡可以利天下者無不爲矣其所獲福視寶施之福尤勝但不明本性時有爲頑福耳若復有人于此經中乃至四句偈等受持于已而不失教誨

于人而不倦則自悟悟人人已兼利獲福無量較彼捨身布施者不更多乎此金剛般若波羅蜜法所當奉持者也

離相寂滅分第十四 分爲四節　此分是說佛之寂滅眞性乃眞相也離相者離有爲相寂滅者不住相不生心也若人能離却諸相則心無所住而一切妄念息皆不生直下頓空卽證金剛般若無上菩提返歸寂滅矣

爾時須菩提聞說是經深解義趣涕淚悲泣而白佛言希有世尊佛說如是甚深經典我從昔來所得慧眼未曾得聞如是之經世尊若復有人得聞是經信心清淨卽生實相當知是人成就第一希有功德世

尊是實相者卽是非相是故如來說名實相世尊我今得聞如是經典信解受持不足爲難若當來世後五百歲其有衆生得聞是經信解受持是人卽爲第一希有何以故此人無我相無人相無衆生相無壽者相所以者何我相卽是非相人相衆生相壽者相卽是非相何以故離一切諸相卽名諸佛佛告須菩提如是如是若復有人得聞是經不驚不怖不畏當知是人甚爲希有何以故如來說第一波羅蜜卽非第一波羅蜜是名第一波羅蜜

註 深解者大徹悟也義趣義理旨趣義乃名中之

義趣則義之指歸處也涕淚皆自目出如雨滴曰涕如水流曰淚有聲無淚曰悲無聲有淚曰泣慧眼智慧眼也是經者文字般若也實相者實相般若也生實相般若現前卽顯自性也凡所有相皆是虛妄則眞空自性爲實相矣道修曰功見性曰德心不疑曰信悟禮義曰解領納曰受堅守曰持如是如是者謂言當于理而印可之也驚者疑其言之過怖者恐其道之高畏者懼其行之難波羅蜜有六種一布施二持戒三忍辱四精進五禪定六智慧疏鈔以第一卽布施然六祖云摩訶般若

波羅蜜最尊最上最第一斷乎以般若爲第一也

講當時須菩提一向在實相上用心所以法見未忘聞佛說是經名方知實相卽是非相凡聖情盡人法雙忘一切相離無非是佛境界心中深悟解得此義之趣自傷得聞此經之晚乃涕淚悲泣而白佛言世間所少有者我世尊也今日說此深奧經典我從昔來已證四果所得智慧眼善能聆悟未曾得聞如是之經何幸今日聞所未聞耶世尊我聞而信不待言矣但恐能信者少耳若復有人得聞是經信心清淨發一念篤信之心其心純是

天眞毫無欲塵所染便是清淨般若慧光從文字
般若即悟自悟實相般若而眞實不虛之相從此
生矣當知是人現前已能成就第一希有功德而
非尋常之功德也蓋這箇得聞便是聞慧清淨這
箇信心便是思慧清淨這箇實相便是修慧清淨
皆自心功德即諸佛之所修爲故云第一希有也
然雖生實相不外無生所謂實相者不可執以爲
相本無形迹即是非相若說無相恐成斷滅故如
來說名實相亦是假名耳世尊如是經法最難信
解如我輩親見如來得聞此經信其言之實解其

理之妙聽受而持守之不爲難事若至將來末世後五百歲去聖時遠五濁惡世魔强法弱之際其時倘有衆生得聞是經亦能信解受持是人眞第一等人而不可多得者此人何故不多得也以其信解能悟眞空已無人我四相而得人空所以能無四相者何也以解我等四相即是非相人我兩忘衆壽盡泯原無有法可得而證法空此又何以故不惟但解法空而又解得一切俱空之非相大凡衆生不能同佛爲六塵染著拘拘形相故耳若離一切諸相其心空寂無異諸佛覺地即與諸佛

齊名可也寧非第一希有也此正當機深解義趣
處故佛爲之印可曰如是如是謂其言當于理而
深契佛意也且不惟信解受持爲第一希有也若
復有人但得聞是經而不驚疑其言之過不恐怖
其道之高不畏懼其行之難此人亦甚爲希有何
以故此雖信有淺深而信佛說之第一波羅蜜則
同也然如來所說第一波羅蜜豈眞有第一波羅
蜜哉順俗諦故說第一波羅蜜順眞諦卽非第一
波羅蜜順中道第一義諦是名第一波羅蜜而聞
之不驚怖畏者豈不同謂之希有耶

須菩提忍辱波羅蜜如來說非忍辱波羅蜜是名忍辱波羅蜜何以故須菩提如我昔爲歌利王割截身體我於爾時無我相無人相無衆生相無壽者相何以故我於往昔節節支解時若有我相人相衆生相壽者相應生瞋恨須菩提又念過去於五百世作忍辱仙人於爾所世無我相無人相無衆生相無壽者相是故須菩提菩薩應離一切相發阿耨多羅三藐三菩提心不應住色生心不應住聲香味觸法生心應生無所住心若心有住卽爲非住是故佛說菩薩心不應住色布施須菩提菩薩爲利益一切衆生故

應如是布施如來說一切諸相即是非相又說一切
衆生即非衆生

註羞自外至者爲辱忍謂不起恨心以亂眞性也
昔往昔也爲猶被也梵語歌利華言極惡割剁也
截斷也支四體也解散也瞋氣盛也恨怨甚也五
百世指前世而言忍辱則無恨無恨則無苦無苦
則有樂故曰仙人則無苦而有樂矣

講佛告須菩提云世間萬事莫妙于忍而最難忍
者莫過于辱凡有橫逆之事辱境之來怡然處之
不起瞋恨以亂本性則心同太虛即到覺地此忍

辱波羅蜜也然本性眞空無相果能妄怒不行絕不留含忍之意則外不見其有辱內不見其能忍渾然兩忘此如來說非忍辱波羅蜜是名忍辱波羅蜜也此何以故須菩提如我往昔因中被歌利王割截身體辱亦至矣我于爾時心如虛空不起四相不見割截者是我割截我者是人割截之人是衆生被割截之我是壽者此何故而能然也我于往昔節節支解時已辱之極勢若難忍設有四相必生瞋恨之心不能順受矣又何以爲忍辱乎然此特一世事耳須菩提我又念過去于五百世

前曾作忍辱仙人修忍辱行於爾時所處之世亦無我人等四相此所以久修忍辱行而視忍辱爲常直忍無所忍耳甚矣相之不可著也就忍辱推之而一切俱應離相是故須菩提學道菩薩欲成佛道當離去一切形相湛然中虛發無上正等正覺之心不當住色而生可好之心不當住于聲香味觸法而生可欲之心當生清淨無所住著心則此心眞純無欲圓通無碍非一切相之所繫縛乃爲應住若心於六塵上一有所住便生妄想不能離相則非菩薩所應住矣又即一切之中摘出布

施言之是故佛說菩薩心不應住著色相布施一
菩薩不爲自身五欲快樂而行布施但爲利益一
切衆生故應如是不住色相布施若布施住色相
見有可施之物所施之人行施之我是不離一切
相啓衆生以著相之心豈菩薩利益衆生而欲同
登彼岸之心乎所以如來常說一切諸相總是幻
有于眞性中本來無相非眞相也又說一切衆生
者以心有四相迷而不悟故爲衆生若使妄念咸
消人我一體卽非衆生矣相與衆生本無住而心
又何可有住耶

須菩提如來是眞語者實語者如語者不誑語者不異語者須菩提如來所得法此法無實無虛

註 眞則不僞實則不虛如必當理誑欺誑也異怪異也始終一致亦曰不異

講 佛告須菩提如來以前所說或明我空顯般若之深或明法空顯般若之甚深是眞切語者是誠實語者是如理而語非幻妄不常者是實心慈悲不爲欺誑之語者是至庸至一不爲變易怪異之語者總是說無上菩提欲人了悟佛法須菩提如來所說乃如來所得虛則著空實則著有如來所

得法將以此法爲實耶本體空寂無相可得實而虛莫知其所爲實也將以此法爲虛耶妙用無方取之不匱虛而實莫知其所爲虛也實而非實虛而非虛體用備矣此法之妙誠以是哉

須菩提若菩薩心住於法而行布施如人入闇即無所見若菩薩心不住法而行布施如人有目日光明照見種種色須菩提當來之世若有善男子善女人能於此經受持讀誦卽爲如來以佛智慧悉知是人悉見是人皆得成就無量無邊功德

【註】住于法者執著于法謂非隨機化導而住法塵

也布施法施也乃教化衆生之謂當來世猶云將
來後世也指如來滅後像法末世言
講佛語須菩提我謂布施者有財施言法施法施
教化衆生使皆成佛也然雖曰法施凡所說之法
總是隨人迷悟淺深迎機化導使悟本性皆是假
設故菩薩心行布施亦不當住法若心住於法而
行布施法亦是塵遮蔽眞空性體障起無明貪愛
四相未除如人入暗室之中昏黑一無所見矣若
菩薩心不住法而行布施則無法塵障蔽眞性洞
達無礙遇衆生施教如人本有眼目又當皎日之

照黑白分明毫無隱匿悉見種種形色矣此所以
貴心無住法也當知是經但詮無住之法使衆生
明眞如本性了悟自性中莫大之功用德行却無
定法可求亦無定法可執實爲希有無人不當受
持非夙世種善根者未易值遇現在不消說得須
菩提當來之世若有善男善女能于此經受持讀
誦深信無相無住之理不徒爲口耳之學一一究
明其義而心悟眞空之妙是人卽爲如來以佛智
慧眼照鑒之盡知盡見普加覆護是等之人皆得
成就無量無邊見性功德周法界而無方自悟悟

人普度羣生歷萬刼而常在覺徧一時連于後世

其爲功德豈有限量邊岸哉

持經功德分第十五 分爲二節 受持此經者即能成就無量無邊功德持兼行持

誦持功德不離自性兼自覺覺他言

須菩提若有善男子善女人初日分以恒河沙等身布施中日分復以恒河沙等身布施後日分亦以恒河沙等身布施如是無量百千萬億刼以身布施若復有人聞此經典信心不逆其福勝彼何況書寫受持讀誦爲人解說

註初日分謂早晨中日分謂日午後日分謂晚間

分時分也等者數相比也

講佛語須菩提設有善男善女於初日分以恒河沙等身命之多方便布施及日中時分亦復如是至日晚時分又復如是一日之間三度捨身至于百千萬億刼數皆以身施可云勤且多難且久矣其獲福報應亦無量然所獲者止是世間有爲之福未能離乎煩惱而終有盡也若復有人聞此經典卽信于心隨順其說而不違逆此爲善入福慧當受出世間福其福已勝彼世間捨身之福何況書寫以流通其章句受持而身行其法讀誦而尋

繹其文解悟其理又以是經廣爲解說其義使人聞經信解力行不倦則非徒自明己性且教人各明其性其福德又安有量哉

須菩提以要言之是經有不可思議不可稱量無邊功德如來爲發大乘者說爲發最上乘者說若有人能受持讀誦廣爲人說如來悉知是人悉見是人皆得成就不可量不可稱無有邊不可思議功德如是人等卽爲荷擔如來阿耨多羅三藐三菩提何以故須菩提若樂小法者著我見人見衆生見壽者見卽於此經不能聽受讀誦爲人解說須菩提在在處處

若有此經一切世間天人阿修羅所應供養當知此處卽爲是塔皆應恭敬作禮圍繞以諸華香而散其處

註 要簡要也思心思也議言議也稱秤稱量器量功以進修言德以全理言乘者車乘也取行載義發者發起也大乘菩薩乘也最上乘佛乘也背負曰荷在肩曰擔樂喜好也小法小乘法也在在處處言其所在之處不一也

講 佛告須菩提擧要言之是經顯真空法性明無相真宗此般若經法有不可以心思測度不可以

言論擬議又不可以如物而稱量其輕重多少也則此經之功德無邊際雖讚歎有所不能盡而如來其容易說乎爲發大乘心者說爲發最上乘心者說也蓋此經有無邊功德如來說此不止教人自修出世成就一已而已實使自度度人也發大乘者普載一切衆生同到彼岸已是菩薩地位矣然猶未也發最上乘者則不止普度衆生將并菩薩兼載之方是成佛地位如來爲說之意其法力廣大如此而能承任者亦難矣若有人能受持讀誦既以成已廣爲人說又能成人人已兼成功德

無量如來于此一一悉知悉見是人成就此經所具功德等無有異如是人等其力量之大信堪荷擔如來無上正等正覺之法無難也此何以故蓋持說是經者皆能發大乘最上乘心而法亦能任其大矣若喜樂小乘法者只知有已不知有人便是著我人衆生壽者之四見惑於幻相未悟眞空即於此經無相妙義毫無領畧于已不能聽受讀誦于人不能解說開導是將不可思議功德而輕棄之豈能承任無上菩提故佛不爲彼說非有所偏也當知此經永爲萬世不刊之典須菩提但隨

經所在之處一切世間天道人道阿修羅道所當供養者也當知此經所在之處卽爲如來眞身舍利寶塔皆應起恭敬之心作禮而五體投地圍繞而大衆歸依以諸種華香而散滿其處以爲供養也

能淨業障分第十六

能淨業障言此經之功德能消滅前世之罪業障者言罪業之障蔽心光如帷幔之障蔽人目不見天日也經力固能淨障須要受持能淨其心斯眞受持若以清淨心受持讀誦此經先世罪業安有不消先世且消而況現在者乎

復次須菩提若善男子善女人受持讀誦此經若爲人輕賤是人先世罪業應墮惡道以今世人輕賤故

先世罪業即爲消滅當得阿耨多羅三藐三菩提須菩提我念過去無量阿僧祇劫於然燈佛前得值八百四千萬億那由他諸佛悉皆供養承事無空過者若復有人於後末世能受持讀誦此經所得功德於我所供養諸佛功德百分不及一千萬億分乃至算數譬喻所不能及須菩提若善男子善女人於後末世有受持讀誦此經所得功德我若具說者或有人聞心即狂亂狐疑不信須菩提當知是經義不可思議果報亦不可思議

註 惡道猶惡境極言之則三惡道也先世即前生

梵語阿僧祇猶云無盡數那由他猶云一萬萬刼者世也值遇也十萬曰億總極言其多承事順承奉事也具說者盡說也狐是狐狸其性多疑故人之多疑不決者曰狐疑功有所成曰果理有所驗曰報非止今生後世果報之說也

講 弟子復編次佛語須菩提曰人能持經不惟成就無邊功德并可消宿世業障若有善男善女能受持讀誦此經眞可敬重者也而反爲人所輕眞可尊貴者也而反爲人所賤其故何哉蓋必是人先世未聞經時執泥四相染著六塵造有罪孽當

墮惡道以今世人輕賤故准抵得先世罪孽卽盡爲消滅矣既免惡報眞性亦開是能除妄歸眞當得無上菩提之正果而持經功德爲何如哉須菩提持經功德卽成無上菩提此非妄言也試以我證之我思過去無盡數萬刧在然燈佛前得遇八百四千萬億無數諸佛悉皆供養而不敢怠承事而不敢違無空過一處而不供養者是我歷事諸佛之多如此若復有人於後來末法之世能受持讀誦此經其所得功德以較我供養諸佛之功德我百分尚不及其一分直推到千萬億分乃至算

數之多譬喻之廣亦不能及也蓋供佛止求福報
而持經則圓明本心永脫輪迴是豈所能較量也
哉持經功德勝於供佛功德世人應信我言矣然
而猶未也須菩提若善男善女於後來末法之世
有能受持讀誦所得無量功德我若盡言其詳或
有鈍根小智之人聞之反生疑畏之心狂而無定
持亂而無定見輾轉狐疑而不能信所以我尚未
盡說耳當知此經之義深遠難測乃真空無相最
上乘法不可以心思言議而窮其蘊也至於受持
讀誦先世之罪業滅消無量之功德難及而其所

得果報又豈可以心思言議也哉

究竟無我分第十七 分爲四節　究推究竟窮盡也無我卽是無四相而但云無我者四相皆因我相而生無我卽無四相也究竟無我有二義一是自然體直下究竟本無我體是也一是勉然法詳究到盡處只是無我是也經因自然體而示人以勉然法與中庸明則誠義相似

爾時須菩提白佛言世尊善男子善女人發阿耨多羅三藐三菩提心云何應住云何降伏其心佛告須菩提若善男子善女人發阿耨多羅三藐三菩提心者當生如是心我應滅度一切衆生滅度一切衆生已而無有一衆生實滅度者何以故須菩提若菩薩有我相人相衆生相壽者相卽非菩薩所以者何須

菩提實無有法發阿耨多羅三藐三菩提心者

講爾時須菩提聞佛不可思議之言復問佛云是經所重者發菩提心也若善男子善女人果能發此心究竟云何應住而不遷至於妄幻心云何降伏而不動佛告之曰菩提心者本來自有當體現成原爲人所同具只因衆生蔽於塵染不能滅度而取捨人我紛擾此心者多矣當生如是滅度衆生心我應滅度一切衆生如煩惱妄想貪瞋癡心種種四生之類皆爲點破喚醒一一除滅而度脫之旣滅度一切衆生已則智慧觀照息妄還眞一

切衆生原非本性中所有而我心中一念不起同
歸寂滅無有一衆生實是我滅度之者此何以故
蓋學道菩薩一留度生之心而不化則四相未除
妄想現前迷惑本性即非菩薩矣所以然者何也
不惟度生非實即發心亦非實法求發心之我尚
不可得況度生之我耶菩薩以發菩提心得名心
本空寂其發菩提心不過自悟自修自度度人實
無有法得發此阿耨多羅三藐三菩提心可知發
心是因衆生而名無法發心乃真實義也
須菩提於意云何如來於然燈佛所有法得阿耨多

羅三藐三菩提不不也世尊如我解佛所說義佛於
然燈佛所無有法得阿耨多羅三藐三菩提佛言如
是如是須菩提實無有法如來得阿耨多羅三藐三
菩提須菩提若有法如來得阿耨多羅三藐三菩提
者然燈佛即不與我授記汝於來世當得作佛號釋
迦牟尼以實無有法得阿耨多羅三藐三菩提是故
然燈佛與我授記作是言汝於來世當得作佛號釋
迦牟尼

註 如來佛自謂也授付也記誌也佛以心印相傳
曰授記梵語釋迦此云能仁謂心性純全含容一

切也梵語牟尼此云寂默謂心體本寂動靜不遷也寂默爲體卽是如能仁爲用卽爲來先釋迦而後牟尼者攝用以歸體也先如而後來者從體以起用也總是一箇真性加號則爲釋迦牟尼通稱則爲如來又爲佛佛者大覺也不從形相言也形相佛因設化衆生隨緣應迹耳應化事詳首卷

講佛呼須菩提反問云汝聞我說實無有法發菩提心者於汝意中云何若菩提心有法可得則如來宜先得之矣昔日如來爲菩薩時於然燈佛所可會有法得菩提不須菩提言不也世尊如我解

佛所說實無有法發菩提心之義則知佛於然燈佛所無有法得無上菩提也蓋佛於本師處乃自性自悟非有秘密之法傳授而得佛深契須菩提之言故重許之云如是如是須菩提果是實無有法如來得無上菩提也若使有法而如來得無上菩提者然燈佛當舉法以傳於我則不與我止授記云汝於來世當得作佛號爲釋迦牟尼以實無有法而得無上菩提是故然燈佛與我授記因作是言汝於來世當得作佛號釋迦牟尼此外更無付囑也

何以故如來者卽諸法如義若有人言如來得阿耨多羅三藐三菩提須菩提實無有法佛得阿耨多羅三藐三菩提須菩提如來所得阿耨多羅三藐三菩提於是中無實無虛是故如來說一切法皆是佛法須菩提所言一切法者卽非一切法是故名一切法須菩提譬如人身長大須菩提言世尊如來說人身長大卽爲非大身是名大身

註 如來者眞性之稱遍虛空法界而常自如隨所感而應現是如來卽諸法如義之謂諸衆也法者處事之方如義者謂眞性本來自如其見之於諸

法者皆自然而然來爲應迹去無留滯如如不動之義也　於是中者謂菩提體中卽眞性中也

講此顯法身不屬因果也佛恐須菩提執定如來是有修有得未達法身不屬因果既以無所得破之矣猶恐未悟故直示之曰何故言菩提無所得耶以如來者非有相之稱乃是諸法常體如如之義耳若有人不知如來是諸法中之眞如義而言別有法名如來得此無上菩提須菩提實無有法佛得無上菩提蓋佛自得之非有法以得之也故如來所得無上菩提其於是中一法不立無相可

求不可認以爲實無法不備爲諸相之體不可認
以爲虛唯是無實無虛之故如來所說一切法皆
是不著四相不染六塵發明眞性之理用以修行
而成佛之法也法豈可廢哉然法固不可廢而亦
不可執也即所言一切法者不過指示迷途除去
四相假此以修行若眞性旣悟能自得之法亦何
有即非一切法是虛名一切法耳非眞性中所有
也須菩提所言一切法者有而非實有譬如人身
長大人身雖長且大果眞爲長大乎須菩提深契
佛旨答云如來說人身長大者不過形軀色相一

時假合卽非眞實大身是虛名爲大身而已知大
身非身則知諸法非法
須菩提菩薩亦如是若作是言我當滅度無量衆生
卽不名菩薩何以故須菩提實無有法名爲菩薩是
故佛說一切法無我無人無衆生無壽者須菩提若
菩薩作是言我當莊嚴佛土是不名菩薩何以故如
來說莊嚴佛土者卽非莊嚴是名莊嚴須菩提若菩
薩通達無我法者如來說名眞是菩薩
【註】梵語菩薩此云覺衆生亦如是者指上文而言
亦如大身之不實也作是言者指下文而言謂我

滅度衆生也我當莊嚴佛土此佛土謂佛刹上如來說莊嚴佛土此謂佛之心土通達者見得十分透徹也無我者無有我見也法理也眞菩薩謂造到無我地位卽正等正覺故云眞也

講 佛說大身不爲眞實固矣然不獨大身也須菩提菩薩之名爲覺衆生者其不實亦如是也蓋眞性中本無衆生祇因業緣現相由我相立而成四相則衆生並從業緣中現反之眞性了無可見若菩薩自言我當滅度無量衆生則是有心除滅分別衆生我相未離而反自增障卽不得名爲菩薩

矣此何以故菩薩雖以佛法滅度衆生得名但眞性中惟無上菩提本無衆生可度又何有背可據實無有法滅度衆生以名爲菩薩也是故佛所說一切法不過隨機順應開導衆生以悟本性豈有法相之見哉無我人衆生壽者之四相矣不特法無相見也夫上求佛果下化衆生皆菩薩事也旣求佛果則當嚴佛土矣然嚴土亦非實法也若菩薩自言我當以七寶五采莊飾嚴整佛之刹土是著於有相豈足名爲菩薩何以故如來所說莊嚴佛土者非爲外貌粉飾乃卽心佛土也心土無相

本來清淨云何莊嚴菩薩六塵不染清淨長存不作莊嚴相非莊嚴中有妙莊嚴焉是則名爲莊嚴也度生嚴土皆非實有此眞無我法也我前言無上菩提其說雖多總是無我之法夫法界本空一有我便著形迹人與衆生壽者緣我而有勢必執其有法有滅度有莊嚴何得名爲菩薩乎若菩薩通達無我法者我尚無有何更有法人法兩空湛然清淨此如來說名眞是菩薩矣

一體同觀分第十八 佛具五眼體非實有惟常在眞心虛靈不昧眼雖分五照共一心所謂萬法歸一更無異觀非衆生種種諸心妄見所及 宋徽典曰若有妄心卽有妄見諸相成

沙三際爲限五眼不通若無妄心則無三際可得五眼一時開明非諸沙相所能隔故曰一體同觀

須菩提於意云何如來有肉眼不如是世尊如來有肉眼須菩提於意云何如來有天眼不如是世尊如來有天眼須菩提於意云何如來有慧眼不如是世尊如來有慧眼須菩提於意云何如來有法眼不如是世尊如來有法眼須菩提於意云何如來有佛眼不如是世尊如來有佛眼須菩提於意云何如恒河中所有沙佛說是沙不如是世尊如來說是沙須菩提於意云何如一恒河中所有沙有如是沙等恒河是諸恒河所有沙數佛世界如是寧爲多不甚多世

尊佛告須菩提爾所國土中所有衆生若干種心如來悉知何以故如來說諸心皆爲非心是名爲心所以者何須菩提過去心不可得現在心不可得未來心不可得

註五眼者以形論則爲眼目以理論則爲心竅眼通于心凡人皆有本與佛無異但因四相六塵遮蔽只有肉眼而已佛有五眼乃常住真心寂照非過去未來現在妄心之觀見也　肉眼以形相言天眼以諸天言慧眼以智慧言法眼以了諸法言佛眼以佛知見言眼以矚照爲義五眼非實有五

眼也約所見以爲眼耳　如是世尊如是着應承之辭有如是沙等恒河言恒河之多如一恒河沙之多佛世界又如衆恒河沙之多爾所指言恒河沙數之世界若干若如也干數也猶言許多種心謂衆生種種心也　過去心已滅現在心不住未來心未生故皆不可得此指生滅妄心即若干種心之心也

講前說不見彼是衆生不見我爲菩薩不見淨佛國土如是則不見諸法名爲如來將疑如來爲無所知見者耶然而如來具足五眼豈果無所見耶

故問須菩提曰人目中有清淨眼根能見形色者爲肉眼如來有否答曰如來雖不局於肉眼而亦有肉眼也又問諸天能作觀行見世界中所有者謂之天眼如來有否答曰如來雖不囿于天眼而亦有天眼也又問以根本智證眞空理謂之慧眼二乘有之如來有否答曰如來雖不同於二乘而亦有慧眼也又問以差別智明一切法謂之法眼菩薩有之如來有否答曰如來雖不等於菩薩而亦有法眼也又問諸佛覺性圓滿見光周徧謂之佛眼如來有否答曰如來與諸佛同體寂照自如

了無障礙如來有佛眼也疊舉五眼爲問須菩提
皆以有是眼答如來旣具能見之眼卽具能知之
智故佛又以河沙爲問更舉河沙之多以數佛之
世界果多不乎須菩提亦以甚多答之佛告須菩
提恒河沙等之恒河沙一沙一世界國土中所有
衆生各具一心則其心有若干種如來以淸淨五
眼皆盡見而知之所以悉知者是何緣故如來所
說衆生諸心總從六塵影現皆識神顛倒之妄心
非眞實常住之本心是虛名爲心耳所以說非心
著何也須菩提汝試觀旣事之後則爲過去心當

時則有事過便無可能常留而不滅乎不可得也遇事之際則爲現在心忽然著想究竟成虛可能實守而不變乎不可得也未事之時則爲未來心時事未臨于何懸擬可能豫設而不失乎不可得也如來悉知者知此不可得之心而已三際覓心了不可得識得他不可得處故知諸心皆爲非心是名爲心然則如來豈冥然一無所見乎正以五眼圓明洞見到諸心非心是以能一法不存法法歸於無我耳可見如來具足五眼原無能見所見而智眼亦歸無我也 剩閒曰三心不可得佛只

申明得皆爲非心是名爲心二語如何是眞心不會說破講者只好隨佛言繳明上文於言外畧爲指示數語補明眞心之意歸到一體同觀乃爲經文正義若急於欲明眞心於上文是名爲心有作指點眞心於三不可得下從佛口中添出是名眞心以繳上是名爲心語意雖似深妙與上下文勢欠合故以皆爲非心是名爲心一直說下不點破眞心者爲正解也

法界通化分第十九 佛身充法界通達化無邊法界佛世界也世界由心建立心爲萬化所從出佛心能悟實性法身充滿法界則變通莫測神化無方其福德之多無有窮盡矣

須菩提於意云何若有人滿三千大千世界七寶以用布施是人以是因緣得福多不如是世尊此人以是因緣得福甚多須菩提若福德有實如來不說得福德多以福德無故如來說得福德多

註 因依也藤蘿附木而生曰緣因緣者因其布施之功而緣之以得福德也　福德有實者取相也福德無故離相也是人指以世界寶施之人取相之福德雖甚多而非實離相之福雖似無而實有故足言多前云甚多以俗見言之卽以甚多者爲不多以佛見言之也

講七寶布施佛以屢言之而此復說者以上文言衆生心處妄不可得如是則福德依心而成亦是處妄六度萬行俱非實法修福又何益耶故再發明無住相施之福德以見因緣修福不可廢但施相之不可不離也因問須菩提曰若有人以滿三千大千世界之七寶而爲布施此因衆生心發出之善行也以是布施廣結因緣得福多不須菩提言果從因生因從緣就此人以是布施因緣得福甚多也如來說因緣二字須菩提已深領此意但未發明原故所以又呼須菩提而言曰所云福德

多者若以福德爲有實則妄識住相取著能所有違于本來空寂無爲之體即成顛倒心如來說是有漏福德其報有限不足爲多也若以真智行慈隨緣布施能離于相不見福德爲實有順於本來空寂無爲之體即非顛倒心此乃無爲淨福等如虛空所以如來說得福德多耳然則妄心住相之福不當修智慧離相之福不當不修耶福德無故福德多則福德仍歸無我修福原不礙菩提也

離色離相分第二十 色者顏色相者形體離者不著詮求見如來者離諸色相也

須菩提於意云何佛可以具足色身見不不也世尊

如來不應以具足色身見何以故如來說具足色身
卽非具足色身是名具足色身須菩提於意云何如
來可以具足諸相見不不也世尊如來不應以具足
諸相見何以故如來說諸相具足卽非具足是名諸
相具足

【註】色身者三十二相也諸相者謂種種變現神通
之相又不止三十二相矣具足者無少欠缺也色
身主離色言諸相主離相言

【講】前言身相非相諸相非相須菩提已知有法身
法相此承上福德無爲福德多佛恐須菩提以如

來色身認爲法身故設問曰佛可以具足色身見不須菩提卽解其意遂答曰不也世尊覺性虛空非形所圓如來不應以具足色身見何以故如來所說具足色身乃是幻化應身非眞有具足色身也是名爲具足色身耳而可以色身見如來也哉佛又問須菩提曰如來變現神通之相諸相具足可以具足諸相見不須菩提亦答曰不也世尊蓋諸相亦形相耳雖具足不應以見如來也何以故如來所說諸相具足乃外貌應現形相非眞有此諸相具足也是名爲諸相具足耳其可以諸相見

如來也哉

非說所說分第二十一　分爲二節 無上菩提乃本來眞性此非言語可說也如來爲覺悟衆生只得以言語化導演說般若要知所說法正爲此非言語可說者謂不可說而說也

須菩提汝勿謂如來作是念我當有所說法莫作是念何以故若人言如來有所說法卽爲謗佛不能解我所說故須菩提說法者無法可說是名說法

註勿謂莫作皆禁止辭言勿謂如來心中自念云我當有所說法度衆蓋如來隨衆生根器而覺悟之初未嘗有說法之心也若言有所說法是不明說法之旨與佛意違背非謗而何以本性眞空有

何可說今云說法亦名耳非實有法可說也

【講】佛告須菩提曰汝勿謂如來有心作此念頭我當有所說法以開示於人汝切莫作是念此何以故設若有人言如來有所說法則是淺見寡識滯在言辭之末違背眞空妙諦卽爲謗佛不能解會我所說之義故也又呼須菩提曰當知所謂說法者雖以言顯猶以悟通默識心源非言語能到無法可說是名說法也蓋無可說而說名爲說法

爾時慧命須菩提白佛言世尊頗有衆生於未來世聞說是法生信心不佛告須菩提彼非衆生非不衆

生何以故須菩提衆生衆生者如來說非衆生是名衆生

【註】爾時者當啓問之時慧智慧以德言命壽命以齒言謂有智慧而高年長老也人至老耄則昏聵者多須菩提老而得慧眼年高有德表稱以動衆

【講】爾時具智慧通命源之須菩提深契佛旨恐無說之說具佛慧者方能知之衆生未必知不知又安能信因白佛言頗有衆生於未來世得聞如來所說無法可說之法能生實信心而無疑焉否佛語須菩提曰汝勿慮未來之世無有信佛法的衆

生蓋佛與衆生初非兩類同具此心彼爲衆生而眞性原有非可以衆生目之彼雖非衆生而業緣現在又非可以不衆生目之何以故也衆生於衆生之中不能超脫者以其不悔悟更新自暴自棄遂爲衆生耳若如來所說人性皆善有何凡聖之殊原非實有衆生是假名爲衆生也本性自在安得聞佛所說而不生信心哉

無法可得分第二十二 無上菩提本是眞空我尚非有何況於法故曰無法可得

須菩提白佛言世尊佛得阿耨多羅三藐三菩提爲無所得耶佛言如是如是須菩提我於阿耨多羅三

藐三菩提乃至無有少法可得是名阿耨多羅三藐三菩提

講須菩提白佛言曰我佛妄盡覺滿得此阿耨多羅三藐三菩提豈非以萬法俱空圓明寂照不俟外求正爲無所得乃爲眞得耶佛深契須菩提之問而重許之言如是如是我於阿耨多羅三藐三菩提不從外得乃我之眞性也眞性虛空神凝智泯情絕思澄不可以色相取不可以言說求無有少法可得止爲開導衆生是以名爲阿耨多羅三藐三菩提使人知所歸依耳豈有法可得哉

淨心行善分第二十三 妙性空寂固無法可得然欲得無上菩提又當何所修耶必須淨其心以行諸善事借此法爲入道之門宗泐曰淨心行善者不著一法于心而行此善法也

復次須菩提是法平等無有高下是名阿耨多羅三藐三菩提以無我無人無衆生無壽者修一切善法即得阿耨多羅三藐三菩提須菩提所言善法者如來說即非善法是名善法

註是法即指菩提覺體無法之法乃眞法也平等謂凡有知者必同體也無有高下者非聖具而凡虧也在聖不增故曰無高在凡不減故曰無下一切善法如布施持戒忍辱精進之類是也

講 阿難復編次佛告須菩提曰是無可說無可得之菩提法乃本然之性原自平等在衆生不減在諸佛不增無聖無凡色身則有高下而眞性初無高下之分所以名爲阿耨多羅三藐三菩提也何以爲是名也以眞性中無有我人衆生壽者四相之妄但見爲平等故有是名也平等之法不從性外得矣然豈盡廢修證哉倘認本來現成不假修行此又廢法沉空愚迷不返者也唯依平等無相心修一切六度萬行之善法則虛已含眞從此明心見性造至覺地卽得阿耨多羅三藐三菩提矣

此所謂自修自證眞無少法可得者須菩提不惟菩提無法可執即一切善法在所當修而亦不可執泥蓋所謂善法者不過借此以接引衆生開悟羣迷耳及悟菩提善法何有本性中原無有此法也如來說即非善法是名善法法非實有而可執泥也哉菩提之無少法可得也益明矣

福智無比分第二十四

福即福德智即智慧住相實施爲人天有漏之因只可言福持經演說爲本性無量之功不惟有福兼爲有智此福與智合等如虛空無可比方者也

須菩提若三千大千世界中所有諸須彌山王如是等七寶聚有人持用布施若人以此般若波羅蜜經

乃至四句偈等受持讀誦爲他人說於前福德百分不及一千萬億分乃至算數譬喻所不能及

註 如是等七寶聚言七寶所聚之多等之于須彌山王之高大也佛以性中福德爲最上者皆爲世人妄執因緣要求福報之厚故隨機逗教反覆言之以破人著相有爲妄福而勉人以修身修性耳

講 上言善法皆空恐人又以經文爲空談故以福德較之使知自修也佛告須菩提云須彌爲衆山之王可謂高大矣若三千大千世界中所有諸山盡如須彌是高大而且多也若有人積如是七寶

以成聚用此布施福德固爲高大而多矣然自性若迷施福享盡不免墮落福何可救于性何益設若有人以此般若波羅蜜經乃至四句偈等受持而有得於心讀誦而演說其義則不徒自度且能度人利益無窮是修自性福德智慧此七寶布施之福德不及此持經福德百分之一豈止百分之一雖千萬億分乃至算數之多譬喻之廣亦不能及此一分也人可徒求布施福而不修性福哉

化無所化分第二十五

化者度衆生也無所化者實無衆生得滅度也蓋佛雖設法以化衆然法非强設衆生本有佛性原非凡夫不過隨其本性而導之故有化而歸於無所化也

須菩提於意云何汝等勿謂如來作是念我當度衆生須菩提莫作是念何以故實無有衆生如來度者若有衆生如來度者如來即有我人衆生壽者須菩提如來說有我者即非有我而凡夫之人以爲有我須菩提凡夫者如來說即非凡夫是名凡夫

【註】未度曰衆生度後非衆生非衆生則無衆生相故曰實無有衆生如來度者　如來說有我者就對凡夫而言耳色身本空我有何在但凡夫不悟妄認色身以爲我耳

【講】如來度生現無邊身說無量法實實見之行事

一一圓滿非菩薩可及豈可云無滅度乎殊不知是法平等則是衆生本來寂滅如來不過因其爲衆生而設法以度之如來不作度生念所以能度生也故呼須菩提而告之曰汝意云何汝等學道諸人勿謂如來實有是念我當用法以化度衆生汝等莫作是念可也此何以故蓋般若眞性人人具足雖如來以法度之然亦度其所自有非益其所本無化歸無化實無有衆生是如來度者設若見有衆生爲如來度者是如來見得我能度化即爲有我人因我度即爲有人度人離塵登我法界

卽有衆生度人生死不入輪廻卽有壽者一念不
忘四相畢具所謂平等眞法界佛不度衆生者謂
何而如來豈有此耶如來旣無四相又何有我乎
然如來說有我者是對衆生而言卽非實有我也
而凡夫之人錯認幻相以爲有我蓋未能見性所
以我相未忘也佛又恐人分別凡夫復呼須菩提
言凡夫者似與如來異若論本性眞空自在苟能
了悟隨入菩提故如來說卽非凡夫是假名爲凡
夫耳然則如來凡夫一而已矣又豈有能度之如
來可度之衆生也哉

法身非相分第二十六如來清淨法身乃從本性表出即是眞空非屬相貌無相可求者也須心悟始得不可以色相見蓋色相總屬幻有所見亦非眞實故曰法身非相

須菩提於意云何可以三十二相觀如來不須菩提言如是如是以三十二相觀如來佛言須菩提若以三十二相觀如來者轉輪聖王即是如來須菩提白佛言世尊如我解佛所說義不應以三十二相觀如來

註 轉輪聖王是爲四天正統攝四大部洲正五九月照南閻浮提二六十月照西瞿耶尼三七十一月照北鬱單越四八十二月照東佛婆提常如輪

轉照察人間善惡以治四天下乃二地菩薩寄居
金輪王位修行在天人道中未出三界以業報福
德亦具三十二相是業力所成也　觀與見不同
見者覿體之謂觀者應作如是觀之觀以心觀也
講前分既言如來無我無我則無相矣佛恐衆生
執相之見未除故復問須菩提曰如來容貌端莊
具足三十二相汝之意云何果可以三十二相觀
如來不須菩提順佛言而隨答之曰如是如是蓋
認作以相觀如來徵問須菩提也如來不可以相
見可以相觀因此有相以觀無相之妙未嘗不可

此答在須菩提不爲錯正是他深解進步處但非佛發問意令初發心人聞之不知由無相方能現相但見於相昧於無相未免執相以觀如來誤入邪道故佛轉詰以曉之曰設若如來可以三十二相觀之則轉輪聖王管四天下周流不已以福業多端亦具三十二相與如來相似是轉輪聖王即當爲如來矣須菩提深悟佛意即應之曰以我解佛所說義自不應以三十二相觀如來也

爾時世尊而說偈言若以色見我以音聲求我是人行邪道不能見如來

【註】偈者發言成句又四句爲一偈也色顏色見親覩也音言音聲聲氣求索也我者佛自謂此指法身眞常清淨之我亦對人而言我也邪道者聲色乃是幻妄惟眞性方爲正覺如來謂眞性法身也

【講】爾時世尊印證解義而說爲偈言曰如來之我本無色可見無聲可求若人以色見聲求心遊性外蹟于識境是人所行名入邪道決不能見如來矣蓋求我於聲色是以如來爲有相也欲見如來者豈可以三十二相爲哉

無斷無滅分第二十七 前分既言不可以色見聲求恐人疑如來斷絕諸法消滅

形相不知眞空妙體無斷滅相故此分又發明之蓋我以不可斷滅一切諸法起箇著無見也

須菩提汝若作是念如來不以具足相故得阿耨多羅三藐三菩提須菩提莫作是念如來不以具足相故得阿耨多羅三藐三菩提須菩提汝若作是念發阿耨多羅三藐三菩提心者說諸法斷滅莫作是念何以故發阿耨多羅三藐三菩提心者於法不說斷滅相

【註】具足相卽前言具足諸相也說諸法斷滅者斷者不續滅者不生妙性本空如明鏡纖塵不翳任萬形之自起自滅而鏡之明體寂照如如未嘗斷

滅若作是念如鏡先自著翳則光揜而有斷滅相矣此蓋我言求菩提者不可念著于無非謂如來不以具足相得菩提爲非也

【講】承上文言須菩提汝雖知如來不可以相見矣設若作是念謂如來不用具足色相之故得此阿耨多羅三藐三菩提將必舍去色相別生見解汝切莫作是念而謂如來無形相無聲色遂不以具足色相之故而得此阿耨多羅三藐三菩提也

佛又告之曰汝若作是念云諸相皆無纔發此阿耨多羅三藐三菩提心是說度人諸法一切皆斷

滅矣如來雖脫塵緣圓通無相神化無方而隨緣順應原非斷滅者法如斷滅則心性何由發明而眞如亦幾乎熄矣汝切莫作是念也此何以故凡發阿耨多羅三藐三菩提心者必依諸法以爲修行之路不得說法相俱捐生斷滅相也

不受不貪分第二十八 菩薩所作福德皆般若眞空直超彼岸豈比世間布施之福德受而貪之也哉曰不受者一塵不染縱有向何處著曰不貪者心等虛空欲愛從何處生也

須菩提若菩薩以滿恒河沙等世界七寶持用布施若復有人知一切法無我得成於忍此菩薩勝前菩薩所得功德何以故須菩提以諸菩薩不受福德故

須菩提白佛言世尊云何菩薩不受福德須菩提菩薩所作福德不應貪著是故說不受福德

註我者私已之心也成者成就也前於六波羅蜜中揭出忍辱波羅蜜爲言可見忍之義大矣哉人於一切萬事執著一箇我心就有四相於六塵上見其可愛而受之見其可欲而貪之便不能忍耐以降伏其心而於菩提遠矣　按大般若經有安受忍有觀察忍修此二忍便得無生法忍此處知字是觀察忍成字是安受忍知一切法無我得成於忍便是無生法忍

【講】前分既言不著聲色相不著斷滅相眞通達無我法矣佛故呼須菩提而言曰設若菩薩以滿恒河沙等世界之七寶持用布施可謂多而獲福勝矣然未免有貪受之心非自性功德也若復有人深知一切諸法從心而生湛若太虛不住不著都是平等無有我相雖以法施普度而不自有其能得以成就容忍之念則此菩薩無我之功德勝前菩薩寶施所得之功德矣然所以勝之者何以故以諸菩薩心本無我既有法施功德無有我施之心誰其受之惟此不受福德無有邊際故勝前菩

薩所得功德也須菩提未解不受之義而白佛言菩薩既如是而得福德宜受享矣云何菩薩不受福德也佛答須菩提菩薩所作布施福德俱本眞性無我之法無有我相無有能心本爲利益衆生不是爲自家受用若起一念受用心便成貪著菩薩修福德不應起貪著心是故說不受福德也

威儀寂靜分第二十九

如來行住坐臥謂之四威儀寂靜者言威儀中眞性寂靜無去無來如如不動也此從威儀中指出寂靜見性無染著無生滅不可認作以威儀爲寂靜也

須菩提若有人言如來若來若去若坐若臥是人不解我所說義何以故如來者無所從來亦無所去故

名如來

【註】此分三言如來皆謂眞性也眞性無相若以四威儀形容之是人不解佛所說如來之義理也故名如來者言無去無來乃是如來之實義名曰如來者以是故也

【講】如來法身遍虛空法界無相無所凡其應現是隨衆生業緣而來其實眞性自如未嘗有去來之迹人見如來應化威儀得毋謂旣非斷滅落空又非色相落有卽是可以觀如來乎是仍在應身上落想而不能於法身上洞徹也故呼須菩提告之

曰若有人言如來者若來而應感若去而入寂若坐而跏趺若臥而偃息以此四威儀遂指名爲如來則是著於有相徒覩其形容而未窺其眞性此人不能解我所說如來之義矣其不解者何以故所謂如來者不以應化爲體以法性爲體盡法界一如不動本無來去止因與衆生同體發起悲願度生無量刼來遍修諸行熏成淨業隨衆生心應現救濟謂其來也衆生心淨緣至卽現來無所從謂其去也衆生心垢感畢卽隱去亦無所是知法身眞體絕無來去故名如來耳若顯現而成四威

儀不過為化度衆生現出之迹像迹雖有動靜而性實無動靜豈可執是而言如來哉夫無所從來則非有亦無所去則非無有無之見破盡至是而色見聲求諸法斷滅之疑徹底消釋矣

一合理相分第三十宗泐曰南唐石本新州六祖註本並作一合相理分

如來之具足色身者相也真性之無去無來者理也無理則相無所攝無相則理無所附必真空之理與外具之相合而為一則表裏俱融精粗無二矣

須菩提若善男子善女人以三千大千世界碎為微塵於意云何是微塵衆寧為多不須菩提言甚多世尊何以故若是微塵衆實有者佛即不說是微塵衆

所以者何佛說微塵衆即非微塵衆是名微塵衆世尊如來所說三千大千世界即非世界是名世界何以故若世界實有者即是一合相如來說一合相即非一合相是名一合相須菩提一合相者即是不可說但凡夫之人貪著其事

註微塵世界都非實有悉是假名故微塵在世界中游氣飄揚任其起滅世界在太虛中山河大地任其聚散猶如人身煩惱塵心皆逐妄而生也人人身中俱有妄想其微細雜念猶如世界微塵然非本性中物不過影響虛幻而已故云即非是名

也一合相者猶朱子云氣以成形而理亦賦之之意一者不可分之以爲二合者不可析之以爲離謂理與形合而爲一相也以如來言應化身中有法身以凡夫言四大身中有眞性推而言之大而天地小而萬物有形者即有理非形無以顯理非理無以現形皆是一合相經言一合相止就人身言也世界微塵先以爲喻耳塵身假合與塵界假合無異塵界爲器世界塵身爲有情世界此以器世界列有情世界故從世界微塵說到一合相儒書云人身一小天地即此義也如來說者以佛

會言之也言卽非者謂無實也言是名者謂虛名
也凡夫業緣中現如來隨緣應化名一合相皆非
實也其實而無相者則不可說也不可說者以眞
性無相不可言說也相卽無相凡夫不知貪著相
事相乃無相眞性所現之形迹凡夫貪戀執著如
目見色而愛色耳聞聲而愛聲泥此色身誤認爲
我故沉淪六道無由解脫此其所以爲凡夫也
講上文言無所從來亦無所去則知應身全是法
身不落有無一見但恐人隨語生解向有來有去
處見法身散爲應身便謂如來住於異處向無來

無去處見應身攝歸法身便謂如來住於一處住於異處則見一切法實有一切法而法不歸如事相不得消亾住於一處則實相不能無相而菩提有法智照不得泯絕彼如來於法界中隨緣應化融通無礙非於一處住亦非異處住故舉世界微塵不實喻法身應化非一非異而結歸一合相以明之佛告須菩提曰若有善男子善女人以三千大千世界碎分爲微塵於汝意云何是微塵衆寧爲多不須菩提悟而言曰若以世界分而爲微塵甚多世尊所以說者其義何耶若是微塵聚而成

衆果爲實有者人皆知之何須佛說佛卽不說是微塵衆也所以說者何碎界爲塵妄塵幻聚世人不知故須佛說佛所說微塵衆卽非實有微塵衆是虛名爲微塵衆耳須菩提又呼世尊而言不獨微塵非實如來所說三千大千世界皆由塵聚幻成至刼數盡時亦有變壞此所以虛而不實卽非世界是虛名爲世界也何以故若以世界爲實有者世界凝合衆塵而成卽是一合相而可執爲實有哉如來所說一合相則以四大五蘊形質幻成理氣凝聚性相假合非實有一合相是虛名爲一

合相也佛聞須菩提言已知深悟其理故呼而告之曰是一合相者實而不實相而非相卽是不可以言說求之眞性在焉但凡夫之人聞諸佛說不能證悟淺則貪著諸塵而妄緣競起深則貪著色相而幻境愈增遂繫縛於生滅雜念而不能解脫豈知理相合一卽是不可說之妙哉

知見不生分第三十一

本性原是眞空清淨無爲眞知無不照徹纔起知識見解則所見無非四相便難發無上菩提之心必妄起之知見盡滅不生然後四相之見自然不生而般若眞知方露可以證菩提登彼岸矣 剩聞曰眞性本知見不生此言明眞性者也要知見不生也

須菩提若人言佛說我見人見衆生見壽者見須菩

提於意云何是人解我所說義不不也世尊是人不
解如來所說義何以故世尊說我見人見衆生見壽
者見卽非我見人見衆生見壽者見是名我見人見
衆生見壽者見須菩提發阿耨多羅三藐三菩提心
者於一切法應如是知如是見如是信解不生法相
須菩提所言法相者如來說卽非法相是名法相
註前言四相此言四見相者法所現也見者心所
取也然相粗而見精矣四見謂作四相之見三疊
言之是佛分別棄身見性之義人無知見卽同頑
石佛豈無之但知見有真妄耳如法華經云聞佛

知見示佛知見悟佛知見入佛知見此知見之眞也楞嚴經云知見立知卽無明本此知見之妄也王日休曰見者謂實有是見也一泥于實則多所貪著而妄念滋長矣法者事之法也相者形迹也不生法相者於事法之形迹如我人衆生壽者之見皆不萌之於心也如是知如是見者卽無上菩提之眞知眞見也卽非法身掃除名相之盡是名法相顯著實相之盡也

講前但破相此乃破見見心不破一異分際不除故合破之蓋佛恐人執著妄見障蔽眞見不能證

悟眞性故呼須菩提而問曰若人言佛所說者實有我見人見衆生見壽者見須菩提于汝意中云何是人可能解我所說之義否耶須菩提答曰不也世尊是人口雖能說心非能悟不能解如來所說之義也其不能解者何以故也世尊所說我人衆生壽者之見原是外現假象不是性中眞諦即非實有此見也因衆生滯於形迹之私流爲物化之累乃假名四見爲衆生掃除執相是名爲我人衆生壽者爾豈眞有此見哉佛因須菩提三疊四見之言分剖明白又呼其名而告之曰大凡發阿

耨多羅三藐三菩提心者不但四相宜空即於一切諸法皆是無相識自本心見自本性應有如是之眞知如是之眞見如是之信受解悟不生一毫法相法相者修行種種之法一泥著則諸相生矣不生則無上菩提渾然天眞而在外之形迹皆不足以爲累但初修行人不假法相其入無由須菩提凡是所言法相者皆爲接引初學令其漸進耳若至了徹眞性空寂法相何有故如來說即非實有法相也是假名法相而已夫法相非有必無我人衆生壽者之見而般若眞性于此可悟發菩提

心者宜審於此

應化非眞分第三十二分爲三節此分明凡應現于事設化于外者究非眞實

惟本性自如乃爲眞實此經通章反覆說來總歸到眞空無相卽自性也性本虛空不取于相如如不動二句盡之如如不動乃眞空也全經爲度生而發故以演說終之度歸無度說還無說非眞也

須菩提若有人以滿無量阿僧祇世界七寶持用布施若有善男子善女人發菩提心者持於此經乃至四句偈等受持讀誦爲人演說其福勝彼云何爲人演說不取於相如如不動

註阿僧祇西土之數名猶云無央數耳無量阿僧祇乃積數之極多不可以數計也發菩提心者謂

發廣大濟度衆生之心也推明經義曰演宣揚經義曰說如如不動上如字謂眞如性下如字謂自如之甚也不動謂不逐相移動也

【講】般若大意上已說完如來欲後人持說此經以傳慧命所以又呼須菩提而告之曰若有人以滿無量無央數世界七寶持用布施其得福可謂多矣然不能離相布施財施雖多福終有盡至於般若波羅蜜經全是法身妙諦一切諸佛及無上菩提法皆從此出只恐人以文字目之不以心持以樂小心持而不以菩薩菩提心持耳若有善男善

女發無上正覺度衆之心實信奉持不獨受持全
經功德希有於此經中乃至四句偈等不徒受持
于已自明其性又爲人演說教人亦明其性人已
兼成利益無盡其所獲之福勝彼七寶布施者矣
佛又言曰我所謂爲人演說者汝亦知云何爲人
演說乎惟不取於相如如不動蓋我與衆生都是
色相假合若論眞性不著四相不住六塵人法雙
忘情智俱泯自無形迹可求亦無聲色可見本來
眞空何有相之可取惟眞如之性無不如意應現
但如如焉神通乎法界而定自然妙化於無方而

體常寂徧虛空界常住自在初何嘗逐相遷移而
有所動于中哉此眞可以演說矣
何以故一切有爲法如夢幻泡影如露亦如電應作
如是觀
註 法者事之法也有爲者有所作爲也上自天地
化育下至人事造作皆有爲法也夢者夢寐也睡
時似有覺了全無幻者幻術也如結巾成兎結草
爲馬之類皆虛幻不實泡水泡也外像雖有其中
實無影形影也光射則有光滅則消露者露水也
朝濕則存日燥則乾電者閃電也忽有忽無速于

交睫如是二字指上六者而言

【講】佛又自申說云我所言不取于相如如不動者何以故乎蓋本性眞空無相原自如如無所作爲者也故凡聖賢皆以無爲爲法而親證之若有所作爲便虛妄不實是以世間一切有爲之法皆如夢寐之非眞如幻術之假化如水泡之虛浮如身影之恍惚如朝露之易乾如閃電之易滅當作如是六者觀看可見世間之事諸行無常有生有滅非眞有也惟如如不動之性湛若太虛超萬刼而常存歷千變而不易與人演說其福德寧有量哉

佛說是經已長老須菩提及諸比丘比丘尼優婆塞
優婆夷一切世間天人阿修羅聞佛所說皆大歡喜
信受奉行

註 此段乃阿難之記詞結經常規所謂流通分也
流通者流通般若利益衆生如水之不壅塞也比
丘比丘尼者出家之男女二衆也優婆塞優婆夷
者在家之男女二衆也天人阿修羅六道中之三
道也經初但云與大比丘衆今言四衆八部顯前
說經之初非不在會也凡所聞歡喜必妙契於心
契則信之眞受之切而奉行不虛矣

講阿難因佛反復闡明般若之法遂記而言曰我佛說經已畢首焉啓請之長老而名須菩提者頓悟眞空默領心印其時同會之聽法者則有比丘比丘尼焉優婆塞優婆夷焉一切世間之人天上之天人並阿修羅神聞佛所說此經各人言下見性不驚不怖不畏皆生大歡喜幸正法之得遇莫不信受其言而持之於心奉行其教而演之於人雖歷億萬劫永證菩提而人已兼度矣此正我佛慈悲廣作津梁以度羣迷者爲功斯世豈有量哉

金剛經正解終

金剛經總提

王化隆

此一卷經俱談眞空無相佛初於鹿苑三轉四諦法輪不過令人知有迷人遽執有相以修行佛又恐人著有方說此經名破相宗蓋云凡所有相皆是虛妄必悟有而非有空而不空始是本來眞性也始焉羣弟子聚會說法（法會因由分）而須菩提致一問端云此菩提心如何住妄心如何降伏（善現起請分）佛告以胎卵濕化色相想非色相想等皆是衆生妄心結習所致皆當滅度若無我人衆生壽者四相乃爲大乘正宗之敎（大乘正宗分）故凡有布施不可住相（妙行無住分）以其虛妄

不實必見相非相則照心啓而如來見矣如理實見分此其理最宜篤信而不多得者也正信希有分皆爾本有之性自悟自修何假言說無得無說分是諸佛皆從此經之所流出依法出生分四果皆從此理之所印證一相無相分吾心清淨始爲莊嚴莊嚴淨土分吾心無爲始稱福德無爲福勝分乃最上第一希有之法所當尊而重之者也尊重正教分又當受而持之者也如法受持分離一切諸相則寂滅現前離相寂滅分能誦讀演說則功德無量持經功德分凡有業障悉皆清淨能淨業障分究竟將來名爲菩薩無我法究竟無我分所以然者蓋由過去現在未來之心本無可

得（一體同觀分）虛明湛寂渾然一法界也（法界通化分）三心既泯則色相俱離（離色離相分）言說俱亡（非說所說分）又何一法可得（無法可得分）但當悟平等性（淨心行善分）施妙智福（福智無比分）凡聖互融安知有衆生可化度（化無所化分）有如來可相求乎（法身非相分）夫曰無相則落於頑空矣故於法不說斷滅相（無斷無滅分）妙湛圓通時或布施心不貪受（不受不貪分）時或應感理無來去（威儀寂淨分）則理與相合表裏兼該（一合理相分）妄見盡融矣（知見不生分）然此經教人誦讀演說只是一個眞空本性凡應用感化曷嘗有眞實哉（應化非眞分）一言以蔽之曰不取於相如如不動斯言

至矣盡矣能直下承當一字尚無何用三十二分不
然渡河藉筏過海須船此經皆當奉持幸諦觀之

信士西月居士　普明施貲印此

金剛經一百五十本恭祝

父信士寶華居士劉熙鼎

母信女達城徐氏蓮池行　仗此印經勝緣功

德現享福樂當生安養之願

光緒癸未孟秋　甘露社識

金剛經總提終